

تذکرہ قرآن

۹۵

التّٰیْن

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

سورہ کا عمود، سابق سورہ سے تعلق اور مطالب کی ترتیب

اس سورہ کا عمود جزاء و سزا کا اثبات ہے۔ اس کی تمہیدیوں اٹھائی ہے کہ دنیا میں انبیائے کرام کی بعثت و دعوت کے جو اہم مراکز ہیں پہلے ان کا ذکر بصورت قسم یعنی بطور شہادت کیا اور اس کی روشنی میں یہ واضح فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انسان کو بہترین ساخت پر، نہایت اعلیٰ فطرت اور نہایت برتر صلاحیتوں کے ساتھ پیدا کیا ہے لیکن اس پر تروی کو قائم رکھنے اور ان اعلیٰ صلاحیتوں کو پورا چڑھانے کے لیے اس نے یہ سنت ٹھہرائی ہے کہ جو لوگ ایمان و عمل صالح کی راہ اختیار کریں گے اور اس راہ کی صعوبتوں کا عزم و حوصلہ کے ساتھ مقابلہ کریں گے تو وہ اپنی اس جدوجہد کا بھرپور صلہ پائیں گے۔ رہے وہ لوگ جو نفس پرستی اور تن آسانی کے باعث اس راہ کے عقبات کو پار کرنے اور اس کی صعوبتوں سے نبرد آزما ہونے کا حوصلہ نہیں کریں گے اللہ تعالیٰ ان کو ان کی اختیار کی ہوئی راہ پر جانے کے لیے چھوڑ دے گا اور وہ بالآخر اس کھڈ میں گریں گے جو یہ راہ اختیار کرنے والوں کے لیے مقدر ہے۔

یہاں پچھلی دونوں توام سورتوں میں آیات "فَاَمَّا مَنْ اَعْطٰی وَ اَتَقٰی" و "وَصَدَقَ بِاَلْحَمْدِی" (القل ۵۰-۵۱-۵۲) اور آیت "فَاَمَّا مَنْ اَعْطٰی مَعِ الْمُسْرِیِّ سِرًّا" (المونشر ۵۰-۵۱) کی تفسیر پر ایک نظر ڈال لیجیے۔ ان میں بھی ایک دوسرے پہلو سے یہی حقیقت واضح فرمائی گئی ہے جو اس سورہ میں پیش کی گئی ہے۔ اس سے سابق اور لاحق دونوں سورتوں کا تعلق واضح ہو جائے گا۔ آخر میں اس حقیقت کی طرف توجہ دلائی ہے کہ بندوں کے ساتھ اللہ تعالیٰ کا یہ معاملہ بالکل حق و عدل پر مبنی ہے۔ اگر وہ ایسا نہ کرے تو اس کے معنی یہ ہوتے کہ اس کی نظر میں نیک و بد دونوں کیسا ہیں مالا نیکہ یہ بات بالبدہت باطل ہے۔ جس خدا نے لوگوں کو نیکی اور بدی کا شعور دیا ہے لازم ہے کہ وہ سب سے بڑھ کر نیک اور بد میں امتیاز کرنے والا اور ہر ایک کے ساتھ اس کے استحقاق کے مطابق معاملہ کرنے والا ہو۔

آگے سورہ عصر میں بھی یہی حقیقت ذرا مختلف الفاظ میں بیان ہوئی ہے۔ اس کو بھی سامنے رکھ لیجیے تو اس سورہ کے رخ کو معین کرنے میں آسانی ہوگی۔ فرمایا ہے :

وَالْعَصْرِ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ
 إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
 وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ

زمانہ شاہد ہے کہ انسان گھاٹے میں ہے
 مگر وہ جو ایمان لائے اور جنہوں نے نیک
 عمل کیے اور جنہوں نے ایک دوسرے کو
 سچ اور صبر کی تلقین کی۔

(العصر - ۱، ۲، ۳)

سُورَةُ التِّينِ

مَکِّئَةٌ _____ آیات : ۸

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالتِّينِ وَالزَّيْتُونِ ۝۱ وَطُورِ سِينِينَ ۝۲ وَهَٰذَا الْبَلَدِ
الْأَمِينِ ۝۳ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ۝۴
ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ ۝۵ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا
الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ ۝۶ فَمَا يُكَذِّبُكَ
بَعْدُ بِالذِّكْرِ ۝۷ أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَحْكَمَ الْحَاكِمِينَ ۝۸

شاہدین جبل تین اور کوہ زیتون اور طور سینین اور یہ پیر امن سر زمین - ۱- ۲

کہ ہم نے انسان کو بہترین ساخت پر بنایا، پھر ہم نے اس کو ادنیٰ درجہ میں ڈال
دیا جب کہ وہ خود کرنے والا بنا بجز ان کے جو ایمان لائے اور جنہوں نے نیک کام
کیے۔ سوان کے لیے ایک دائمی صلہ ہے۔ ۲- ۶

تو اب کیا ہے جس سے تم جزاء و سزا کو جھٹلاتے ہو! کیا اللہ سب حاکموں سے

بڑھ کر حاکم نہیں! ۷- ۸

الفاظ واسالیب کی تحقیق اور آیات کی وضاحت

وَالَّتَيْنِ وَالَّذِي تَوْنِ (۱)

تین سے دو یہاں قسم کے لیے ہے اور قسم سے متعلق ہم برابر وضاحت کرتے آرہے ہیں کہ قرآن میں اشیا اور مقامات کی جو قسمیں آئی ہیں وہ تمام تر اس دعوے پر دلیل کی حیثیت سے آئی ہیں جو قسم کے بعد مذکور ہوا ہے۔ یہاں تین سے مشہور پھل انجیر مراد نہیں ہے، جیسا کہ ہمارے مفسرین نے سمجھا ہے، بلکہ جبل تین ہے جو انجیر کی پیداوار کے لیے مشہور رہا ہے۔ مولانا فراہی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی تفسیر سورہ تین میں اس کی جو تحقیق بیان فرمائی ہے اس کا کچھ ضروری حصہ ہم یہاں نقل کرتے ہیں۔ مولانا فرماتے ہیں:

”تین، ایک خاص پہاڑ کا نام ہے۔ عربی میں انجیر کو تین کہتے ہیں۔ چونکہ یہاں انجیر کی پیداوار بکثرت تھی اس وجہ سے یہ تین ہی کے نام سے مشہور ہو گیا۔ اہل عرب اس نام سے اس کو جانتے تھے۔ نام رکھنے کا یہ طریقہ عربوں میں معروف رہا ہے۔ جس چیز کی پیداوار جہاں زیادہ ہوتی بسا اوقات اسی کے نام سے اس مقام کو موسوم کر دیتے۔ غرض، شجرۃ نخلة وغیرہ مقاموں کے نام اسی طرح پڑے۔“

مشہور شاعر نابغہ ذبیانی نے اپنے شعروں میں تین کا ذکر ایک مقام کی حیثیت سے کیا ہے۔

مصب القللال التین البیتین عن عرض یذجین شیما قلیلاً ما دہ شیما

”اس میں اس نے تین سے شمال کے ایک پہاڑ کو مراد لیا ہے۔ بعضوں نے کہا ہے کہ یہ حلوان اور ہمدان کے درمیان ہے۔“

اگے مولانا اس کے بارے میں بعض قیاسات کی تردید کرتے ہوئے اپنی قطعی رائے ان الفاظ میں ظاہر فرماتے ہیں:

”اس سے معلوم ہوا کہ تین سے مراد یا تو کوہ جودی ہے یا اسی کے قریب کا کوئی دوسرا پہاڑ۔ تو رات میں ہے کہ طوفانِ نوح کے بعد بنی آدم ہیں سے ادھر ادھر متفرق ہوئے اور قرآن سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ واقعہ کوہ جودی کے پاس پیش آیا؟

وَالَّذِي تَوْنِ سے بھی زمیون کا درخت یا اس کا پھل مراد نہیں ہے، جیسا کہ ہمارے مفسرین نے

تین سے مراد
کوہ زمیون ہے

گمان کیا ہے۔ بلکہ جبل زیتون ہے جو حضرت مسیح کی دعوت اور عبادت کے مرکز کی حیثیت سے معروف ہے اور انجیل میں جس کا ذکر بار بار آیا ہے۔

مولانا اس کے متعلق اپنی تفسیر میں لکھتے ہیں :

”ہمارے نزدیک یہ بھی مقام کا نام ہے۔ چونکہ زیتون کی پیداوار یہاں زیادہ تھی اس وجہ سے عربوں کے اس طریق تسمیہ کے مطابق جس کی طرف ہم نے اوپر اشارہ کیا، یہ زیتون کے نام سے موسوم ہو گیا۔ یہ یقیناً وہی پہاڑ ہے جس کا انجیل میں اکثر ذکر آتا ہے اور جس پر حضرت مسیح علیہ السلام عبادت اور دعا کے لیے جایا کرتے تھے۔ لوتاب : ۳۷ میں اس کا ذکر یوں آیا ہے :

’اور دن میں وہ ہیکل میں تعلیم دیتا تھا اور رات میں نکل جاتا تھا اور اس پہاڑ پر شب بسر کرتا تھا جس کا نام کوہ زیتون ہے۔‘

سلف کے اقوال سے بھی اس رائے کی تائید ہوتی ہے۔ حضرت ابن عباسؓ اور حضرت کعبؓ سے روایت ہے کہ زیتون سے مراد بیت المقدس ہے اور قنادہ کہتے ہیں کہ زیتون وہ پہاڑ ہے جہاں بیت المقدس واقع ہے۔

وَلَوْ سِئِينَ ۖ وَهَذَا الْبَلَدُ الْأَمِينُ (۲-۳)

ان دونوں کا مقام ہونا تو بالکل واضح ہے لیکن طور سینین میں لفظ سینا، جو سینین طور سینا ہو گیا ہے، اس کی تحقیق مولانا کے نزدیک یہ ہے :

قرآن میں ایک جگہ طُورِ سَيْنَا (المؤمنون - ۲۳، ۲۴) بھی آیا ہے یعنی ایک جگہ یہ ٹونٹ کی صورت میں ہے اور دوسری جگہ جمع سالم کی شکل میں۔ جیسے عربی میں ’جمعاً‘ اور ’أَجْمَعُونَ‘ مستعمل ہیں۔ تو رات میں کہیں ’سینا‘ آیا ہے اور ’سینیم‘ اور معلوم ہے کہ عبرانی میں ’سیم‘ جمع کی علامت ہے۔ لہ

بلد امین سے ظاہر ہے کہ مکہ مراد ہے لیکن یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ صاف الفاظ میں مکہ کیوں نہیں کہا، صفت کے ساتھ کیوں اس کا ذکر کیا۔ اس سوال کا جواب ہم آگے ان شاء اللہ جب مقسم علیہ سے ان قسموں کے تعلق کی وضاحت کریں گے، دیں گے۔

لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ۖ ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ ۖ

لہ ہم اس کتاب میں واضح کر چکے ہیں کہ عربی میں بعض مرتبہ کسی چیز کی جمع اس کی وسعت اطراف کو ظاہر کرنے کے لیے بھی آتی ہے۔ معلوم ہوتا ہے۔ عبرانی میں بھی یہ قاعدہ موجود ہے۔

إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ (۴-۶)

اصل دعویٰ جس کو ثابت کرنے کے لیے مذکورہ بالا قسمیں کھائی گئی ہیں۔ فرمایا کہ ہم نے انسان کو بہترین ساخت پر پیدا کیا ہے لیکن ہماری سنت یہ ہے کہ جو لوگ اس انعام کی قدر کرتے اور ان کی فطرت کے اندر جو ہدایت ہم نے ودیعت کی ہے اس کو پروان چڑھاتے اور پھر نبیوں کی دعوت قبول کر کے ایمان و عمل صالح کی راہ اختیار کر لیتے ہیں ان کو تو ہم دائمی اجر سے نوازتے ہیں، لیکن جو لوگ اس کی قدر نہیں کرتے وہ ایمان اور عمل صالح کی راہ اختیار کرنے سے محروم رہ جاتے ہیں اور ان کو ہم اسی گڑھے میں پھینک دیتے ہیں جس سے بچانے ہی کے لیے ہم نے ان پر یہ انعام کیا تھا۔

لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ تَقْوِيمٌ كَالنَّوَى مَفْهُومٌ تُوَكِّسِي بِزَكْوَةِ سِدِّهَا كُنَا، مَثَلًا كَهَيْسَ كُنَا: قَوْمٌ أَلْزَمَ نَاسْتِقَامًا لِّمِنْ ثَمَّ نَزَلَ كُوَيْدًا كُنَا تُوَدَّ سِدِّهَا (ہو گیا) پھر اسی مفہوم سے ترقی کر کے یہ لفظ کسی شے کو کسی خاص مقصد کے لیے موزوں اور مناسب بنانے کے معنی میں استعمال ہوا ہے۔

انسان کو اللہ نے نہایت اعلیٰ مقصد کے لیے بہترین صلاحیتوں سے آراستہ کیا ہے۔ وہ غایت یہ ہے کہ اس دنیا کے دلائل و اثبات میں وہ شیطان اور اس کے ایجنٹوں کی باطل ترغیبات و ترہیبات سے بچتا ہو زندگی کی اس صراطِ مستقیم پر گامزن رہے جو اس کے رب نے اس کے لیے کھولی ہے۔ اگر وہ ایسا کرے گا تو اللہ تعالیٰ اس کو ابدی بادشاہی بخشے گا اور اگر وہ شیطان کی ترغیب سے بہک کر یا اس کی ترغیب سے ڈر کر اس صراطِ مستقیم کو چھوڑ بیٹھے گا تو اللہ تعالیٰ اس کو ہلاکت کی اسی وادی میں بھینکنے کے لیے چھوڑ دے گا جو وہ اپنے لیے پسند کرے گا۔ انسان کو اس غایت کے اعتبار سے، اللہ تعالیٰ نے نہایت بہترین ساخت پر پیدا کیا ہے۔ اس کی ظاہری ساخت بھی گواہ ہے کہ وہ اشرف المخلوقات ہے اور اس کی باطنی صلاحیتیں بھی اتنی اعلیٰ ہیں کہ اس زمین کی تمام مخلوقات میں سے صرف وہی ان کا اہل بن سکا ہے۔ پچھلی سورتوں میں مختلف اسلوبوں سے، یہ بات بیان ہوئی ہے کہ انسان کو اللہ تعالیٰ نے خیر اور شر میں امتیاز بخشا ہے۔ یہ بات بھی بیان ہوئی ہے کہ بالطبع وہ خیر کو پسند کرنے والا اور شر کو ناپسند کرنے والا ہے۔ نیز یہ حقیقت بھی جگہ جگہ واضح کی گئی ہے کہ وہ ذی عقل اور ذی ارادہ ہستی ہے، دوسری مخلوقات کی طرح عقل اور ارادہ سے محروم نہیں ہے۔ یہ ساری باتیں شہادت دیتی ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے جس مقصد کے لیے اس کو پیدا کیا ہے اس کے لیے تمام ضروری صلاحیتوں سے اس کو آراستہ بھی کیا ہے۔

تَوَدَّدَتْهُ أَفْضَلُ سَفِيلِينَ: یہ اس سنت کی طرف اشارہ ہے جس کے تحت اللہ تعالیٰ

وہ سنت جس کے تحت اللہ تعالیٰ انسان کے ساتھ معاملہ کرتا ہے

اس کے ساتھ معاملہ کرتا ہے۔ فرمایا کہ انسان چونکہ ذی ارادہ ہستی ہے اس وجہ سے اس احسن تقویم کے شرف سے بہرہ یاب رہنا یا اس سے محروم ہو جانا اس کے اپنے رویہ پر منحصر ہے۔ اگر وہ اس کی قدر کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے مدارج بلند کرتا ہے اور اگر وہ اس کی قدر نہیں کرتا بلکہ نیچے ہی کی طرف جھکا رہتا ہے تو اس کو وہ نیچے ہی کی طرف لوٹا دیتا ہے اور بالآخر وہ تمام سرفرازیوں سے محروم ہو کر لٹکھڑاتا ہوا قعر جہنم میں گر پڑتا ہے۔

اَسْفَلَ نَمِيرٍ زَدَّ ذَنْبُهُ کی ضمیر مفعول سے حال ہے جس سے یہ بات نکلتی ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کو نیچے کی طرف اس وجہ سے پھینکتا ہے کہ وہ نیچے کی طرف جانے ہی کی رغبت کرتا ہے، بلندیوں پر چڑھنے کا حوصلہ نہیں کرتا۔

ممکن ہے یہاں کسی کے ذہن میں یہ کھٹک پیدا ہو کہ تفسیلین جمع ہے تو وہ ضمیر واحد سے کس طرح حال پر سکتا ہے؛ لیکن یہ شبہ صحیح نہیں ہے۔ ضمیر اگرچہ واحد ہے لیکن اس کا مرجع الإنسان ہے جو معنًا جمع ہے چنانچہ قرآن میں جگہ جگہ اس کی لیے ضمیریں واحد بھی آئی ہیں اور جمع بھی۔

رَآلَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصَّٰلِحٰتِ فَلَهُمْ اَجْرٌ عِنْدَ مُنْتَوٰیۡہِہٖ اِن لَّوْکُمْ کِی صِفَت ان لوگوں کی صفت جو پاک پر پیدا کیے جانے کی قدر و قیمت سمجھتے اور ایمان و عمل صالح کی زندگی اختیار کرنے کی توفیق پاتے ہیں ان کو اللہ تعالیٰ نیچے نہیں پھینکتا بلکہ ان کو عزت و رفعت بخشتا ہے اور وہ ایک ابدی زندگی میں ابدی انعام سے نوازے جاتے ہیں۔

عِنْدَ مُنْتَوٰیۡہِہٖ کی تحقیق اس کے محل میں ہو چکی ہے۔ اس کے معنی غیر منقطع اور دائم کے ہیں بعض لوگوں نے اس کی تاویل اس سے مختلف بھی کی ہے لیکن وہ عربیت کے خلاف ہے۔ اصل دعوے کو متعین کرنے کے بعد اب آئیے اس سوال پر غور کیجیے کہ مذکورہ بالا تفسیہ کس طرح اس دعوے پر دلیل ہیں جو یہاں پیش کیا گیا ہے۔

جبل تین کی شہادت جزا پر

سب سے پہلے جبل تین کی قسم کھائی گئی ہے اور دلائل کی روشنی میں اوپر وضاحت ہو چکی ہے کہ اس سے مراد کوہ جودی ہے۔ اس پہاڑ پر اللہ تعالیٰ کے قانون مکافات کے دو اہم واقعات پیش آئے ہیں اور ان کی تفصیل قدیم صحیفوں میں موجود ہے۔ ایک حضرت آدم علیہ السلام کا واقعہ اور دوسرا حضرت نوح علیہ السلام اور ان کی قوم کا واقعہ۔ ان میں سے پہلے واقعہ کا ذکر مولانا خراہی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی تفسیر سورہ تین میں یوں کیا ہے:

”تین وہ پہلا مقام ہے جہاں اللہ تعالیٰ کی طرف سے انسان کے لیے جزا و سزا کا پہلا واقعہ پیش آیا۔ اس کی تفصیل یہ ہے کہ جب آدم علیہ السلام نے خدا کا عہد بھلا دیا اور اپنے حاسد کے فریب میں آکر ممنوعہ درخت کا پھل کھا بیٹھے تو ان کو اور ان کی بیوی کو جزا کے قانون سے دوچار ہونا پڑا۔ اللہ تعالیٰ نے ان کو جو سزا فراموشی تھی اس سے وہ محروم کر دیے گئے اور جنت کی خلعت ان سے چھین لی گئی۔ اور یہ واقعہ ان کی پوری نسل کے لیے ایک یادگار واقعہ قرار پایا۔ چنانچہ قرآن میں متعدد جگہ اسی پہلو سے اس کو یاد دلایا گیا ہے، مثلاً فرمایا ہے: **يَا بَنِي آدَمَ لَا يَفْتِنَنَّكُمُ الشَّيْطَانُ كَمَا أَخْرَجَ أَبَوَيْكُم مِّنَ الْجَنَّةِ يَلْبِسُ عَلَيْكُمْ لِبَاسًا سَهُماً** (الاعراف - ۲۰: ۲۷) (اے آدم کے بیٹو! کہیں شیطان تم کو درغلانہ دے جس طرح اس نے تمہارے ماں باپ کو جنت سے نکلوا اچھوڑا، جنت کے خلعت سے محروم کر کے)۔

”یہاں وہ بات بھی یاد رکھیے جو روایات میں مذکور ہے کہ حضرات آدم و حوا (علیہما السلام) نے جنت کی خلعت سے محروم ہونے کے بعد جس درخت کے پتوں سے اپنے تن ڈھانکے وہ انجیر کا درخت تھا“

”اس واقعہ کے بعد قرآن میں تصریح ہے کہ حضرات آدم و حوا (علیہما السلام) نے توبہ کی اور اللہ تعالیٰ نے ان کی توبہ قبول فرمائی اور ان پر ہدایت نازل کرنے اور اس ہدایت کی پیروی کرنے والوں کو اجر دینے کا وعدہ فرمایا۔ پہلے عہد کے بعد یہ اللہ تعالیٰ کا دوسرا عہد تھا جو اس نے حضرت آدم سے کیا۔ اس سے معلوم ہوا کہ جبلِ تبیین کا واقعہ اپنے اندر دو مختلف پہلو رکھتا ہے۔ اس دن اللہ تعالیٰ نے ایک طرف حضرت آدم سے ایک نعمت چھینی اور دوسری طرف ایک عظیم نعمت ان کو بخشی۔ چھینی اس وجہ سے کہ انھوں نے اللہ کے عہد کو فراموش کر دیا تھا اور بخشی اس وجہ سے کہ غفلت کے بعد وہ متنبہ ہو گئے اور انھوں نے توبہ کی۔“

جبلِ تبیین کے پاس جزا کا دوسرا واقعہ حضرت نوح علیہ السلام کے عہد میں پیش آیا اس کی تفصیل دلانا رحمة اللہ علیہ یوں پیش کرتے ہیں :

”ان کے زمانے میں اللہ تعالیٰ نے اسی پہاڑ کے پاس ظالموں کو تباہ کیا اور نیکوکاروں کو طوفان سے نجات دی اور برکت بخشی۔ قرآن مجید میں ہے :

وَنَزَّلْنَا مَاءً ثَمَرًا عَلَى الْأَرْضِ الثَّمَارِيَةِ وَأَخْرَجْنَا مِنْهَا كُلَّ الثَّمَرَاتِ
وَنَزَّلْنَا مَاءً ثَمَرًا عَلَى الْأَرْضِ الثَّمَارِيَةِ وَأَخْرَجْنَا مِنْهَا كُلَّ الثَّمَرَاتِ

اور حکم دیا گیا، اے زمین اپنا پانی

جذب کرنے اور اے آسمان باقیہم جا۔

وَقَضَى الْأَمْرَ وَأُنتَوَتْ عَلَى
الْعُودِي وَقِيلَ بُعْدًا لِلْقَوْمِ
الظَّالِمِينَ (هود - ۱۱: ۴۴)

پانی اتر گیا اور کام تمام کر دیا گیا اور
کشتی کوہِ جودی پر ٹک گئی اور اعلان
کر دیا گیا کہ ظالموں کے لیے ہلاکی ہو۔

اگے حضرت نوح کی دعا کے بعد ان کو یہ ہدایت ہوئی :

قِيلَ يُنْجِيكَ نُوحٌ اهْبِطْ بِسَلَامٍ
مِّنَّا وَبَرَكَاتٍ عَلَيْكَ
وَعَلَى أُمَمٍ مِّنْكَ مَعَكَ
وَأُصْحَابِ مَتَارِحِهِمْ
يَمْسُهُمْ مِّنْ عَذَابِ
الْعَذَابِ

کہا گیا، اے نوح، اتر، ہماری طرف
سے سلامتی اور برکتوں کے ساتھ اپنے
اد پران قوموں پر جو تمہارے ساتھ
ہیں اور تمہارے سوا اور تو میں بھی ہوں گی
جن کو ہم کچھ دن پہلے منہ ہونے کا موقع
دیں گے۔ پھر ان کو ہمارا دردناک
عذاب پکڑے گا۔ (هود - ۱۱: ۴۸)

..... اس سے معلوم ہوا کہ جبلِ تمین اللہ تعالیٰ کے قانونِ مکافات کے طور کا ایک
یادگار مقام ہے۔

کوہِ زیتون کی شہادت جزا پر

کوہِ زیتون پر جزا کا جو واقعہ پیش آیا ہے اس کی تفصیل مولانا یوں پیش کرتے ہیں :

”اسی پہاڑ پر خدا نے اپنی شریعت یہود سے چھینی اور وہ سلسلہ ابراہیمی کی دوسری
شاخ کے حوالہ کر دی۔ یہ واقعہ حضرت مسیح کی زندگی کے آخری دور سے تعلق رکھتا ہے۔ انجیلوں
میں اس کی جو تفصیلات موجود ہیں ان سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک روز آپ شب بھر جاگ کر
اپنے رب سے دعا و مناجات کرتے رہے کہ ان کی قوم یہود کی کشتی غرق ہونے سے بچ جائے
لیکن تقدیر کا فیصلہ اٹل تھا۔ بالآخر وہ قوم کے مستقبل سے بایوس ہو گئے۔ بالخصوص جب آپ
کو معلوم ہوا کہ یہود آپ کے قتل کے درپے ہیں تو اس بات سے آپ کو اور بھی غم ہوا کیونکہ
آپ کو معلوم تھا کہ اگر یہود نے اس طرح کا کوئی اقدام کیا تو ان پر سنتِ الہی کے مطابق اللہ
تعالیٰ کی لعنت ہو جائے گی اور وہ اپنی امانت ان سے چھین کر دوسروں کے حوالے کر
دے گا۔ متی ۲۴: ۱۵ میں ہے :

یسوع نے ان سے کہا کہ تم نے کتابِ مقدس میں کبھی نہیں پڑھا کہ جس پتھر کو معارف
نے رد کیا وہی کوئے کے سرے کا پتھر ہو گیا۔ یہ خداوند کی طرف سے ہوا اور ہماری نظر میں عجیب ہے۔

یہ عبارت زبور - ۱۱۸ : ۲۲ - ۲۳ کی ہے۔ حضرت مسیح علیہ السلام نے اس کا حوالہ دے کر اپنی طرف سے اس کی شرح یوں فرمائی :

”اس لیے میں تم سے کہتا ہوں کہ خدا کی بادشاہی تم سے لے لی جائے گی اور اس قوم کو جو اس کے پھل لانے دے دی جائے گی اور جو اس پتھر پر گرے گا وہ ٹکڑے ٹکڑے ہو جائے گا۔ لیکن جس پر وہ گرے گا اس کو پیس ڈالے گا۔“

یہود سے یہ آسانی بادشاہت چھینے جانے کا واقعہ کوہ زیتون پر پیش آیا۔ انجیلوں میں اس ماجرے کی ساری تفصیلات موجود ہیں۔“

طور سینین کی شہادت جزا پر

طور سینین کی شہادت کی تفصیل کرتے ہوئے مولانا رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں :-

”طور سینین کی شہادت جزا پر بالکل واضح ہے۔ یہی مقام ہے جہاں اللہ تعالیٰ نے ایک مظلوم و مقہور قوم پر اپنی عنایت مبذول فرمائی اور اس کے صبر کے صلہ میں دشمنوں کے پنجے سے اس کو نجات دے کر اس کا سر اٹھایا اور پھر اس کو ایک ایسی شریعت عطا فرمائی جو منکروں اور دشمنوں کے لیے یکسر تازیانہ عذاب تھی۔ یہ واقعہ مظلوموں پر لطف و نوازش اور ظالموں پر تہر و غضب کی نہایت واضح مثال ہے۔ قرآن مجید میں حضرت موسیٰ اور قوم فرعون کے واقعات جہاں بیان ہوئے ہیں اس حقیقت کی طرف اشارات موجود ہیں۔ مثلاً،

وَكَلَّمْتُ كَلِمَتٍ دُبُّكَ الْحَسَنَى	اور تمھارے رب کا اچھا وعدہ بنی اسرائیل
عَلَىٰ بَنِي إِسْرَٰئِيلَ ۖ بِمَا صَبَرُوا	کے لیے پورا ہوا۔ بوجہ اس کے کہ
وَدَمَرْنَا مَا كَانَ يَصْنَعُ	انھوں نے صبر کیا، اور ہم نے تباہ
فِرْعَوْنَ وَ قَوْمَهُ ۖ وَمَا	کر ڈالیں وہ عمارتیں جو فرعون اور اس
كَانُوا يَعْبُدُونَ ۚ	کی قوم بناتے رہے تھے اور وہ عیسٰی
(الاعراف - ۷۰ : ۱۳۷)	بھی جو وہ عیڈوں پر چڑھتے رہے تھے۔“

یہاں ان کے یہ فصل و شہادت سے کھسکے لیکن یہ واقعات معلوم ہیں اس وجہ سے ہم نے صرف مختصر اقتباس پر کفایت کی ہے۔ جن کو تفصیل مطلوب ہو وہ اصل کتاب کی مراجعت کریں۔

بدایین کی شہادت جزا پر

بدایین سے مراد ظاہر ہے کہ مکہ ہے اس کو اللہ تعالیٰ نے ایک مامون گھر بنایا ہے، چنانچہ فرمایا ہے: **دَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا** (ال عمران - ۳ : ۹۷) اور جو اس میں داخل ہوا وہ مامون ہوا جس وقت حضرت ابراہیم علیہ السلام اپنی کافروں سے ہجرت کر کے اس علاقہ میں آئے ہیں یہ بالکل غیر آباد و غیر مامون تھا۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اس کے لیے رزق و امن کی دعا فرمائی جو اللہ تعالیٰ نے قبول فرمائی جس کی بدولت اس علاقہ میں رزق کی بھی فراوانی ہوئی اور یہ امن سے بھی معمور ہوا۔ اور یہ دونوں نعمتیں لوگوں کو حضرت ابراہیم کے بنائے ہوئے گھر کی برکت سے ملیں۔ چنانچہ فرمایا ہے: **فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ ۚ الَّذِي أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ ۚ وَآمَنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ** (قریش - ۱۰۹ : ۳ - ۴) پس چاہیے کہ لوگ اس گھر کے خداوند کی بندگی کریں جس نے ان کو بھوک میں کھلایا اور خوف سے نچنت کیا۔ حضرت ابراہیم پر یہ انعام ان کی ان جاں بازیوں اور قربانیوں کے صلے میں ہوا جو انھوں نے کلمہ توحید کی سر بلندی کی راہ میں پیش کیں۔ پھر جب انھوں نے اس سے بھی بڑے امتحان یعنی بیٹے کی قربانی کے امتحان میں بھی کامیابی حاصل کر لی تو اللہ تعالیٰ نے ان کو اس سے بھی بڑے انعام یعنی قوموں کی امامت کے منصب سے نوازا۔ اس وقت حضرت ابراہیم نے سوال کیا کہ کیا اس امامت کے انعام میں میری ذریت بھی شامل ہے؟ تو اللہ تعالیٰ نے اس کا جواب یہ دیا کہ میرا یہ وعدہ ان لوگوں سے متعلق نہیں ہے جو شرک و کفر میں مبتلا ہو کر اپنی جانوں پر ظلم ڈھانے والے بن جائیں گے۔ یعنی تم کو جو کچھ ملا ہے وہ تو انعام ہے تمھاری جاں بازیوں اور وفاداریوں کا اس وجہ سے تمھاری ذریت میں سے وہی اس انعام میں شریک ہوں گے جو تمھارے طریقہ کے پیرو ہوں گے۔ رہے وہ جو اس راہ سے منحرف ہو جائیں گے تو وہ اپنے اسی انجام سے دوچار ہوں گے جو اس طرح کے لوگوں کے لیے خدا کے قانون مکافات کی رو سے مقدر ہے۔ قرآن میں اس کا حوالہ یوں آیا ہے:

وَإِذَا بَلَغَ ابْنُ إِسْرَٰهِيْمَ رَبُّهُ
بِكَلِمَةٍ فَانكَبَ عَنْهُ قَالَ
إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّاسِ إِمَامًا
قَالَ دَنْ مِنْ ذُرِّيَّتِي ط قَالَ
لَا يَنْبَغِي عَمْدِي
الظَّالِمِينَ
اور یاد کرو جب کہ ابراہیم کو اس کے رب نے
چند باتوں سے جانچا تو اس نے وہ پوری کر
دکھائیں تو فرمایا کہ میں تم کو لوگوں کا امام بنائے گا
ہوں تو اس نے سوال کیا کہ کیا میری ذریت میں
سے بھی؟ ارشاد ہوا کہ میرا یہ عہد ان لوگوں
سے متعلق نہیں ہے جو اپنی جانوں پر ظلم
ڈھانے والے بنیں گے۔

اس تفصیل سے یہ حقیقت واضح ہوئی کہ یہ مقام نہ صرف اللہ تعالیٰ کے قانونِ مکانات کا ایک مظہر ہے بلکہ اسی سرزمین سے اللہ تعالیٰ نے اپنی اس سنت کی عام منادی کرائی ہے کہ کون لوگ اس کے فضل و انعام کے حق دار ہوں گے اور کون اس کے قہر و غضب کے سزاوار ٹھہریں گے۔

ایک سوال ان ناموں کی ترتیب سے متعلق بھی ذہنوں میں پیدا ہوتا ہے کہ ان کی تقدیم و تاخیر میں کونسا اصول ملحوظ ہے۔ اس کا یہ جواب دیتے ہیں:

ناموں کی ترتیب

سے متعلق ایک

سوال کا جواب

”اس میں ترتیب جمع شمل بالمثل کی ملحوظ ہے۔ پہلے آدم علیہ السلام کا واقعہ بیان ہوا اس لیے کہ تقدیم زمانی کے لحاظ سے اسی کا ذکر ہونا تھا۔ پھر مسیح علیہ السلام کے واقعہ کا ذکر ہوا اور یہ اس مماثلت کے سبب سے ہوا جو حضرت آدم اور حضرت مسیح کے درمیان ہے اور جس کا ذکر قرآن نے نہایت واضح الفاظ میں یوں فرمایا ہے: **إِنَّمَا مَثَلُ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ الْأَوَّلِ** (سورۃ النحل: ۷۵) (عیسیٰ کی مثال اللہ تعالیٰ کے نزدیک آدم کی ہے)“

اس کے بعد ان دو متعالموں کا ذکر آتا ہے جن کا تعلق حضرت موسیٰ اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے اور ان دونوں رسولوں میں جو مماثلت ہے وہ بھی قرآن سے واضح ہے۔ چنانچہ قریش کو مخاطب کر کے فرمایا ہے:

إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكَ رَسُولًا شَاهِدًا
عَلَيْكَ كَمَا أَرْسَلْنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ رَسُولًا
ہم نے تمہاری طرف ایک سول بھیجا
تم پر گواہ بنا کر جس طرح ہم نے
فرعون کی طرف ایک رسول بھیجا۔ (المزمل - ۱۵: ۷۳)

مذہبِ تورات کی کتاب استثناء میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جو بشارت وارد ہے اس میں بھی یہ مماثلت موجود ہے:

”اور میں ان کے لیے اپنی کے بھائیوں میں سے تیری مانند ایک نبی برپا کروں گا اور اپنا کلام اس کے منہ میں ڈالوں گا اور جو کچھ میں اس کو حکم دوں گا وہی وہ ان سے کہے گا اور جو کوئی ان باتوں کو جن کو وہ میرا نام لے کر کہے گا نہ سنے گا تو میں اس کا حساب انہی سے لوں گا۔“

فَمَا يُكَذِّبُكَ بَعْدُ بِالْمَدِينِ ۚ أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَحْكَمَ الْحَاكِمِينَ (۷۴-۸)

”فَمَا يُكَذِّبُكَ بَعْدُ بِالْمَدِينِ“ اس آیت کی تاویل مولانا فراہی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی تفسیر

میں یوں فرمائی ہے:

”اس آیت کی تاویل میں دو قول ہیں:

خُذْ يَكْذِبُكَ
الْأَيُّهَا تَادِيلُ

ایک یہ کہ پس اے انسان! ان واضح شہادتوں کے بعد کیا چیز ہے جو جزا کے بارے میں تیری تکذیب کرتی ہے۔ یہ تادیل مجاہد نے اختیار کی ہے۔ جب ان سے کہا گیا کہ اس میں تو مخاطب آنحضرتؐ ہیں تو انھوں نے فرمایا: معاذ اللہ کیسے ہو سکتا ہے، اس میں مخاطب انسان ہے۔ زمخشری نے یہی تادیل اختیار کی ہے لیکن وہ یَکْذِبُ ب میں 'تکذیب' کے معنی 'حاصل علی التکذیب' یعنی تکذیب پر ابھارنے کے لیتے ہیں۔ اگر یہ معنی ثابت ہو جائیں تو یہ تادیل نہایت واضح ہے لیکن اس کی تائید میں انھوں نے کوئی دلیل نہیں دی ہے۔

”دوسری تادیل یہ ہے کہ پس اے پیغمبر! اس کے بعد کیا چیز ہے جو جزا کے بارے میں تمھاری تکذیب کرتی ہے! قرآن نے یہی تادیل اختیار کی ہے۔ اس پہلو سے تو یہ تادیل صحیح ہے کہ اس میں الفاظ کے مشور معنی سے کوئی انحراف نہیں ہے لیکن سیاق کلام اور موقع استفہام کو سامنے رکھ کر غور کیجیے تو یہ تادیل صحیح نہیں معلوم ہوتی۔ اول تو دو دو استفہاموں کے ساتھ آنحضرت صلیم کو یہاں مخاطب کرنے کا کوئی پہلو سمجھ میں نہیں آتا، دوسرے خُذْ يَكْذِبُكَ کا زور اور لفظ بُعْد کی تاکید تو یہ تادیل لینے کی صورت میں بالکل ہی مخفی رہ جاتی ہے۔ سیاق اور حسن نظم سے اقرب تادیل وہی معلوم ہوتی ہے جو مجاہد نے اختیار کی ہے۔ اس میں لفظ اپنے اصل مفہوم پر باقی بھی رہتا ہے اور اس کے ان دونوں معنوں کے لحاظ سے جو اد پر بیان ہوئے یہاں دو تادیلیں نہایت محکم اور خوبصورت بن جاتی ہیں: ”ایک یہ کہ اے انسان! ان شہادتوں کے بعد اب کون سی شہادت اور دلیل ہے جو وقوع جزا کے بارے میں تیرے عقیدے کی تکذیب کرتی ہے۔ اس صورت میں مخاطب انسان ہو گا اور جو لوگ جزا پر یقین رکھنے والے ہیں ان کو اس کلام سے تقویت اور تائید حاصل ہوگی اور جو لوگ جزا کے بارے میں مذہذب ہوں گے ان کو اس پر غور کرنے کی تحریک ہوگی۔“

”پھر لفظ نَمَّا کے حسن استعمال پر غور کیجیے۔ اس سے اس حقیقت کی طرف اشارہ ہو رہا ہے کہ انسان نے انکار کی راہ ہمیشہ تقلید اور ضد کی بنا پر اختیار کی ہے۔ اس راہ میں دلائل نے کبھی اس کا ساتھ نہیں دیا ہے۔ دلائل اور شہادتوں کی اس پوری کائنات میں کوئی ایک چیز بھی ایسی نہیں ہے جو جزا کے انکار کے حق میں ہو۔ اس وجہ سے انسانوں کو مخاطب کر کے یہ دعوت دی کہ وہ تقلید سے ہٹ کر دلائل پر غور کریں اور دیکھیں کہ کیا یہاں کوئی ایک چیز بھی ایسی ہے جو جزا کے عقیدے کو غلط ثابت کر رہی ہو۔“

”دوسری تادیل یہ کہ حقائق اور دلائل کی ان شہادتوں کے بعد آخر وہ اوہام اور آرزوئیں کیا ہیں جو جزا کے بارے میں انسان کو فریب میں مبتلا کر رہی ہیں۔“

اس صورت میں روئے سخن منکرین کی طرف ہو گا۔ قرآن میں اس قسم کے خطاب کی نظیریں

موجود ہیں، مثلاً:

يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا عِبَدْتَ
بِذَنِّكَ الْكَرِيمِ ۖ
اے انسان! تجھے تیرے رب کریم کے
بارے میں کس چیز نے دھوکے میں ڈال
رکھا ہے؟ (الافطار - ۸۲ : ۲)

ان دونوں استغفاموں کا مدعا مولانا یوں واضح فرماتے ہیں:

ان دونوں

استغفاموں

کا مدعا

۴ اب دونوں استغفاموں کے مدعا پر غور کیجیے۔

پہلے استغفام کا مدعا دونوں تادیلوں کی صورت میں یہ ہوگا کہ مجازات کے اس قدر دلائل سامنے
آجانے کے بعد انسان کو چاہیے کہ اس کا اقرار کرے اور ان شبہات سے اپنے کو بچائے جو لوگوں
کی طرف سے یا خود اس کے اپنے نفس کی طرف سے اس کے دل میں پیدا ہوں۔
دوسرے استغفام اَلَيْسَ بِاللّٰهِ بِأَحْكَمُ الْحَكَمِينَ کا مقصد یہ ہے کہ لوگ مجازات کا اقرار کریں
اسی لیے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی صفات میں سے ہے۔ گو یا پوری بات یوں ہوئی کہ کیا اللہ تعالیٰ تمام
حاکموں سے بڑھ کر حاکم نہیں ہے؟ پھر یہ کیسے ممکن ہے کہ وہ انسانوں کو یوں نہیں چھوڑ دے گا، ان
کے اچھوں اور بدوں میں کوئی امتیاز نہ کرے گا۔ اَفَنَجْعُلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ ۚ مَا لَكُمْ مِّنْ
كَيْفَ تَحْكُمُوْنَ؟ (الفتح - ۶۸ : ۳۵-۳۶) (کیا ہم فرماں برداروں کو، فرمانوں کی طرح
کردیں گے، تمہیں کیا ہوا ہے؟ تم کیسے فیصلے کرتے ہو!!)

یہ امر یہاں ملحوظ رہے کہ اس سورہ میں انسان کے احسن تقدیم پر پیدا کیے جانے کا جو ذکر ہے اس
کا خاص پہلو یہی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو خیر و شر میں امتیاز بخشا ہے اور اس کے اندر عدل سے محبت اور ظلم
سے کراہت و دلیت فرمائی ہے اس چیز کا یہ بدیہی تقاضا ہے کہ خود اللہ تعالیٰ کے اندر جو انسان کا خالق ہے،
عدل اور خیر سے یہ محبت اور ظلم و شر سے کراہت بدرجہ کمال موجود ہو۔ پھر یہیں سے یہ بات بھی نکلی کہ اس کی
یہ صفت اس پر واجب کرتی ہے کہ وہ ایک ایسا دن لائے جس میں تمام خلق کا انصاف کرے، جنہوں نے
نیکی کاٹی ہو ان کو اچھا صلہ دے اور جنہوں نے بدی کاٹی ہو ان کو اچھا صلہ نہ دے۔ اگر وہ
ایسا نہ کرے تو اس کے معنی یہ ہوں گے کہ وہ اَحْكَمُ الْحَكَمِينَ نہیں ہے حالانکہ وہ بالبداهت اَحْكَمُ
الْحَكَمِينَ ہے۔ اس کی اس صفت سے انکار کی کوئی گنجائش نہیں ہے۔

اس سورہ کی تفسیر بیشتر اہم فراہی کی عربی تفسیر سورۃ التین سے ماخوذ ہے۔ صرف بعض مقامات میں
ہم نے حذف و اضافہ سے کام لیا ہے۔ اللہ تعالیٰ کی توفیق سے یہ تفسیر تمام ہوئی۔ فَاَلْحَمْدُ لِلّٰهِ عَلٰی
فَضْلِهِ وَكَرَمِهِ۔
لاہور

۲۴ - فروری ۱۹۸۰ء

۲ - ربیع الثانی ۱۴۰۱ھ